

Μνήμων

Τόμ. 1 (1971)

Τ Ο Μ Ο Σ Π Ρ Ο Τ Ο Σ

ΜΝΗΜΩΝ

ΙΩΑΝΝΟΥ Γ. ΓΙΑΝΝΟΠΟΥΛΟΥ : 'Η εξέλιξις τῶν τουρκολογικῶν σπουδῶν • ΚΑΤΕΡΙΝΑΣ ΓΑΡΔΙΚΑ : 'Ο 'Αναστάσιος Πολυζοιδὸς καὶ ἡ 'Ελληνικὴ 'Επανάστασις • ΤΡΙΑΝΤΑΦΥΛΛΟΥ Ε. ΣΚΛΑΒΕΝΙΤΗ : Συμβολὴ εἰς τὴν βιογραφίαν τοῦ Πέτρου Στεφανίτση • ΧΡΗΣΤΟΥ Κ. ΛΟΥΚΟΥ : 'Η κατάληψις τῆς Καλαμάτας ἀπὸ τοῦς Μανιάτες (1831) • ΔΕΣΠΟΙΝΑΣ ΚΑΤΗΦΟΡΗ : 'Ο 'Εμμ. 'Αντωνιάδης καὶ τὰ περὶ ἀναμειξιάς του εἰς τὴν πειρατείαν • ΒΑΡΒΑΡΑΣ ΤΣΙΟΥΡΑΚΗ : 'Ανέκδοτα ἔγγραφα περὶ τῆς μονῆς Ταξιάρχων Αἰγίου • ΚΩΝΣΤΑΝΤΙΝΟΥ ΝΤΟΚΟΥ : Zonaticum • ΚΩΣΤΑ Θ. ΛΑΠΠΑ : Συμβολὴ εἰς τὴν Καλαβρυτινὴν βιβλιογραφίαν.

Α Θ Η Ν Α Ι 1 9 7 1

ΒΙΒΛΙΟΚΡΙΣΙΑΙ

ΙΩΑΝΝΗΣ Γ. ΓΙΑΝΝΟΠΟΥΛΟΣ

doi: [10.12681/mnimon.407](https://doi.org/10.12681/mnimon.407)

Βιβλιογραφική αναφορά:

ΓΙΑΝΝΟΠΟΥΛΟΣ Ι. Γ. (1971). ΒΙΒΛΙΟΚΡΙΣΙΑΙ. *Μνήμων*, 1, 214–221. <https://doi.org/10.12681/mnimon.407>

ΒΙΒΛΙΟΚΡΙΣΙΑΙ*

Διονυσίου Ν. Σκιώτη, 'Από ληστής πασᾶς. Πρώτα βήματα στὴν ἄνοδο τοῦ 'Αλῆ πασᾶ τῶν Γιαννίνων (1750 - 1784), «Θησαυρίσματα» 6 (1969) 257 - 290.

Ἡ προσωπικότης τοῦ 'Αλῆ πασᾶ τοῦ Τεπελενλῆ, ὅστις διὰ τῆς δράσεώς του καλύπτει τεσσαρακονταετίαν περίπου, ἄμεσον σχέσιν ἔχουσα μὲ τὴν ἑλληνικὴν, ἄλβανικὴν, εὐρωπαϊκὴν καὶ τουρκικὴν ἱστορίαν καὶ ἀποτελοῦσα χαρακτηριστικὴν περίπτωσιν τῶν δημιουργηθεισῶν ἐν τῷ Ὄθωμανικῷ κράτει φυγοκέντρων ροπῶν κατὰ τὸν 18 αἰῶνα, παρὰ τὰ πολυάριθμα μέχρι τοῦδε γραφέντα περὶ αὐτὸν καὶ τὴν ἐποχὴν του ἔργα, δὲν ἔχει τύχει ἀκόμη τῆς βαθυτέρας μελέτης, τὴν ὁποίαν ὑπαγορεύει ἡ σοβαρότης τοῦ θέματος. Ἐπ' αὐτοῦ ἀξιόλογος συμβολὴ δύναται νὰ χαρακτηρισθῇ ἡ ἀνωτέρω ἐπὶ ἀνεκδότου ἀρχαιακοῦ ὕλικου καὶ τῆς μέχρι τοῦδε βιβλιογραφίας στηριζομένη ἐργασία τοῦ Ἑλληνοαμερικανοῦ ἐπιστήμονος κ. Δ. Σκιώτη. Ὁ σ. διὰ τὴν σύνθεσιν ταύτης ἠρεύνησε τὰ ἀρχεῖα τῆς Κωνσταντινουπόλεως, Βενετίας, Λονδίνου καὶ Παρισίων (ιδεὲ σ. 290). Εἰς τὸ πρῶτον μέρος τῆς ἐργασίας (σ. 257 - 264) εἰς γενικὰς γραμμὰς ἐξαίρεται ἡ σημασία διὰ τὴν ἱστορίαν τῆς μορφῆς τοῦ 'Αλῆ πασᾶ καὶ ἐπισημαίνονται σχετικὰ προβλήματα. Ἐξ αὐτοῦ καὶ μόνον τοῦ μέρους καταφαίνεται πόσον ὁ σ. εἶναι κάτοχος τοῦ θέματος καὶ τῆς περὶ αὐτὸ βιβλιογραφίας. Εἰς τὸ δεύτερον μέρος (σ. 264 - 290) ἐπὶ τῇ βάσει νέων στοιχείων ἐρευνῶνται τὰ τῆς κατὰ γῆς καὶ νεότητος τοῦ 'Αλῆ μέχρι τῆς ἀναδείξεώς του πασᾶ γενικοῦ ἐπόπτου τῶν δερβενίων καὶ διοικητοῦ σαντζακίου. Ἡ ἐργασία, ὡς ἤδη ἐλέγχθη, εἶναι λίαν ἀξιόλογος καὶ προῖον μακροχρονίου μόχθου, ὥστε αἱ ἀκολουθοῦσαι, δευτερευούσης ὅλως σημασίας, παρατηρήσεις, ἐλάχισται ἐξ ἄλλου, δὲν μειώνουν τὴν σημασίαν της : Οἱ ὅροι *mütesellim* (σ. 266), *mutasarrıf* (σ. 268) καὶ *voynoda* (σ. 279) δὲν ἔτυχον τῆς δεούσης ἀποδόσεως καὶ ἡ ἐξήγησις τὴν ὁποίαν δίδουν συνήθως τὰ τουρκικὰ λεξικά εἶναι ἀνεπιτυχής (ιδεὲ π.χ. τὸ Τουρκο - Ἑλληνικὸν Λεξικὸν τοῦ Ἰ. Χλωροῦ). *Mutasarrıf* νομίζομεν, τὴν ἐποχὴν ταύτην, εἶναι ὁ μισθωτὴς τῶν προσόδων διοικητικῆς τινος περιφερείας· τό

* Παρὰ τὴν ἐπιθυμίαν τοῦ συντάκτου τῶν βιβλιοκρισιῶν δὲν ἦσαν πρόχειρα εἰς τὸ τυπογραφεῖον μερικὰ εἰδικὰ στοιχεῖα διὰ τὴν ἀκριβῆ ἀπόδοσιν ὠρισμένων τουρκικῶν γραμμάτων (Σημ. τῆς Διευθύνσεως τοῦ «Μνήμονος»).

ἀξίωμα του δὲ ὡς διοικητοῦ σαντζακίου καθορίζει ὁ τίτλος τοῦ πασᾶ. Mütessellim εἰς τινὰς περιπτώσεις ὀνομάζεται διὰ τινὰ σαντζάκια ὁ διοικητὴς αὐτῶν· ἂν ἐπομένως ὁ Μοῦτζο Χούσσοις ἦτο μunteşellîm τοῦ Τεπελενίου, τὸ ὁποῖον κατὰ τὸν σ. (σ. 266 σημ. 17) ἦτο ναχιγιές, δὲν δύναται νὰ σημαίνει ὁ ὅρος ὑποδιοικητὴς· κατὰ τὴν γνώμην μου εἶναι ἐκπρόσωπος τοῦ μισθωτοῦ τῶν προσόδων (mutasarrıf). Ὁ ὅρος δὲ voyvoda δὲν σημαίνει δήμαρχος, ἀλλὰ μισθωτὴς ἢ ὑπομισθωτὴς προσόδων ἐνὸς καζᾶ, τὸν ὁποῖον καὶ διοικεῖ. Ἐπίσης ἐκτὸς τοῦ «κράτους» τοῦ Ἀλῆ πασᾶ εἶχε παραμείνει, πλὴν τῆς Ἀττικῆς (καζᾶς Ἀθηνῶν), καὶ ὁ καζᾶς Θηβῶν. Πρέπει δὲ πάντοτε νὰ λαμβάνεται ὑπ' ὄψιν σχετικῶς μὲ τὴν ἔκτασιν τοῦ «κράτους» τοῦ Ἀλῆ πασᾶ ὅτι, πέραν τῆς ἐπιρροῆς τὴν ὁποῖαν ἤσκησεν οὗτος μονιμώτερον ἐπὶ τῶν διαφόρων περιοχῶν, ἡ ἔκτασις τοῦ κράτους τοῦ ἠῤῥᾶνετο ἢ ἐμειώνετο ἀναλόγως τοῦ ἂν κατ' ἔτος οὗτος ἐπετύγχανε τὸν διορισμὸν ἢ τὴν ἀνανέωσιν τοῦ διορισμοῦ ὡς διοικητοῦ σαντζακίου τινὸς τῶν υἱῶν τοῦ ἢ ἄλλων ἐμπίστων προσώπων εἰς τὴν διοίκησιν τῶν καζᾶδων. Καὶ μία τελευταία παρατήρησις. Ἡ διευκρίνισις τοῦ σ. (σ. 273 σημ. 39) ὅτι ἡ λέξις Ρούμελη χρησιμοποιεῖται μὲ τὴν τοπικὴν τῆς σημασίαν καὶ ὄχι ὡς διοικητικὸς ὅρος δὲν μᾶς εὐρίσκει συμφώνους. Ἐφ' ὅσον γίνεται λόγος περὶ πασᾶ τῆς Ρούμελης (σ. 273), διοικητοῦ δηλαδὴ τοῦ ἐγιαλετίου τῆς Ρούμελης, ἡ λέξις χρησιμοποιεῖται ὑπὸ τὴν διοικητικὴν τῆς σημασίαν, ἡ ὁποία ἐξ ἄλλου ταυτίζεται καὶ μὲ τὴν τοπικὴν, ἀφοῦ, ὡς διευκρινίζει καὶ ὁ σ., ὡς Ρούμελη νοεῖται ἡ βορείως τῆς Πελοποννήσου καὶ μέχρι καὶ τῆς Βουλγαρίας κλπ. ἔκτασις καὶ ὄχι ἡ ὑπὸ στενοτέραν ἔννοιαν Ρούμελη (Στερεὰ Ἑλλάς).

Πιστεύομεν ὅτι ὁ κ. Σκιώτης εἰς προσεχεῖς ἐργασίας του περὶ τὸν Ἀλῆ πασᾶν θὰ προαγάγῃ περαιτέρω τὴν ἔρευναν ἐκδίδων καὶ τὰς ἀναφερομένας εἰς τὴν ὥραιάν του ἐργασίαν ἀρχειακὰς πηγὰς, ὡς καὶ ἄλλας τὰς ὁποίας ἤδη θὰ ἔχῃ συλλέξει.

ΙΩΑΝΝΗΣ Γ. ΠΑΝΝΟΠΟΥΛΟΣ

Π α ὅ λ ο υ Χ ι δ ῖ ρ ο γ λ ο υ , Ἐπίσημα Ὁθωμανικὰ Ἐγγράφα ἀναφερόμενα εἰς τὴν ἱστορίαν τῆς Κύπρου, Ἀνάτυπον ἐκ τῆς Ἐπετηρίδος τοῦ Κέντρου Ἐπιστημονικῶν Ἐρευνῶν, τ. 4, Λευκωσία 1970 - 1971, σ. 29 - 132.

Κατὰ τὰ τελευταῖα ἔτη Ἑλλήνες ἐπιστήμονες μετεκπαιδευθέντες ἐν Εὐρώπῃ εἰς τὴν Τουρκολογίαν, ὡς οἱ Β. Δημητριάδης, Ἐ. Ζαχαριάδου, Β. Παπούλια, Π. Χιδίρογλου, προάγουν τὰς σχετικὰς μὲ τὴν ἱστορίαν τῆς τουρκοκρατίας μελέτας καὶ εἰς τὴν χώραν μας. Ἐπειδὴ δὲ ἀκόμη σήμερον δὲν ἔχομεν συστηματικὰς τουρκολογικὰς σπουδὰς

ἐν Ἑλλάδι μὲ εὐχαρίστησιν διαπιστώνομεν ὅτι ἐνθαρρύνει ταύτας τὸ Κέντρον Ἐπιστημονικῶν Ἐρευνῶν Κύπρου, τοῦ ὁποῖου ἡ σύστασις καὶ ἡ δραστηριότης κατὰ τὰ τελευταῖα ἔτη ἀξίζει ἰδιαίτερος νὰ υπογραμμισθῇ.

Εἰς τὴν Ἐπετηρίδα τοῦ Κέντρου τούτου ὁ κ. Χιδίρογλου ἐκδίδει 42 ὀθωμανικὰ ἔγγραφα, ἐκ τῶν ὁποίων τὰ 40 χρονολογημένα εἶναι τῶν ἐτῶν 1832 - 1868. Ταῦτα, προερχόμενα ἐκ τῆς ἀρχιεπισκοπῆς Κύπρου καὶ περιλαμβανόμενα νῦν εἰς τὴν συλλογὴν ὀθωμανικῶν ἐγγράφων τοῦ Τουρκικοῦ Ἀρχείου τοῦ Κέντρου Ἐπιστημονικῶν Ἐρευνῶν Κύπρου, εἶναι «γράμματα» ἀποσταλέντα πρὸς τοὺς ἐκάστοτε ἀρχιεπισκόπους Κύπρου τοῦ ἀνωτέρω σημειωθέντος χρονικοῦ διαστήματος καὶ «ἀποτελοῦν προκαταρκτικὴν ἔκδοσιν ἄλλης μεγαλυτέρας καὶ συστηματικώτερας», ἡ ὁποία ἔχει προγραμματισθῇ διὰ τὸ ἐγγὺς μέλλον (σ. 30). Τὰ ἐκδιδόμενα ἔγγραφα, ὡς καὶ τὰ ἀποκείμενα εἰς τὸ προμνημονευθὲν Ἀρχεῖον, ἀποτελοῦν ἀξιόλογον πηγὴν «τῆς διοικητικῆς, φορολογικῆς καὶ θρησκευτικῆς πολιτικῆς ἐν Κύπρῳ, ὡς καὶ τῶν εἰδικῶν σχέσεων τῶν ὀθωμανικῶν ἀρχῶν μετὰ τῆς ἀνωτάτης τοπικῆς ἐξουσίας τῆς νήσου, τὴν Ἐκκλησίαν». Ὁ σ. μετὰ βραχεῖαν εἰσαγωγὴν διὰ τὴν σημασίαν τῶν ἐγγράφων (σ. 29 - 33) καὶ τοὺς ἀποστολεῖς καὶ τὸ περιεχόμενον αὐτῶν (σ. 33 - 41) ἐξετάζει τὰ ἔγγραφα παλαιογραφικῶς καὶ διπλωματικῶς (σ. 41 - 51 : γραφικὴ ὕλη, εἶδη γραφῆς κλπ.). Ἐν συνεχείᾳ ἐκδίδονται τὰ ἔγγραφα, οὐχὶ κατὰ μεταγραφὴν, ἀλλ' εἰς τὸ τουρκικὸν - ὀθωμανικὸν ἀλφάβητον (σ. 52 - 79), μεταφράζονται εἰς τὴν ἑλληνικὴν (σ. 80 - 109) καὶ ἀκολουθοῦν σχόλια ἐπὶ ἑνὸς ἐκάστου τῶν ἐγγράφων (σ. 110 - 120). Εἰς τὸ τέλος παρατίθενται τὰ πανομοιότυπα 14 ἐγγράφων (σ. 121 - 128) καὶ πίναξ (σ. 129 - 132).

Ἡ ἀνάγνωσις καὶ μετάφρασις τῶν ἐγγράφων ἐγένετο μὲ ἐπιτυχίαν ὑπὸ τοῦ κ. Χ. καὶ προδίδει προηγμένην γνῶσιν τῆς παλαιᾶς τουρκικῆς γλώσσης καὶ παλαιογραφίας. Ἡμεῖς δὲν ἔχομεν παρὰ ἐλάχιστα νὰ παρατηρήσωμεν περιοριζόμενοι εἰς τὰ τρία πρῶτα ἔγγραφα καὶ εἰς τινὰ ἄλλα σημεῖα τῆς ἐργασίας : Εἰς τὸ ἔγγρ. 1, στ. 2 θὰ ἦτο, νομίζομεν, προτιμότερα ἢ ἀνάγνωσις yedine (εἰς χεῖρας) ἀντὶ yerine. Εἰς τὸ ἔγγρ. 3, στ. 4 : bīragilmīyaraq (ἀρνητικὸς τύπος) ἀντὶ bīragilīyaraq· στ. 10 : tenqīye ἀντὶ tarzīye· στ. 11 : qadr ve şükriṇi ἀντὶ qor müşkirīni· στ. 17 : idūgi ἀντὶ eyledigi. Προσοχὴ ἐπίσης ἀπαιτεῖται εἰς τὴν ἀπόδοσιν τῶν διοικητικῶν ὀθωμανικῶν ὄρων, διότι τὰ λεξικά δὲν παρέχουν ἱκανοποιητικὴν ἐξήγησιν. Π.χ. ὁ καϊμακάμης τὸν 19ον αἰῶνα εἶναι διοικητὴς καζᾶ καὶ δὲν ἀντικατέστησε τὸν καδῆν (σ. 33), ὁ ὁποῖος εἶναι δικαστής, ἀλλὰ τὸν παλαιότερον ὀνομαζόμενον βοεβόδαν καὶ μέχρι τοῦ 17ου αἰῶνος σούμπασην. Ὁ δὲ μουδέρης εἶναι διοικητὴς ναχι-

γιέ (υποδιαίρεσεως τοῦ καζᾶ) καὶ ὁ ναῖπης ἀντιπρόσωπος τοῦ καδῆ (δικαστοῦ με δικαιοδοσίαν εἰς ἓνα καζᾶν) εἰς τὸν ναχιγιέν. Καλὸν δὲ εἶναι εἰς τὴν μετάφρασιν τῶν ἐγγράφων νὰ ἀποφεύγεται ἡ ἀπόδοσις μεταφρασμένων τῶν διοικητικῶν, φορολογικῶν κλπ. ὄρων, διότι ὅσον καὶ ἂν εἶναι ἐπιτυχῆς ἡ μετάφρασις, δὲν ἔχουν περιεχόμενον εἰς μίαν ἄλλην γλῶσσαν. Π. χ. ἡ ἀπόδοσις τοῦ μουδέρης διὰ τοῦ διευθυντῆς (ἐγγρ. 21). Τὸ δὲ ὑπὸ τὴν διοίκησιν τοῦ καπουδᾶν πασᾶ ἐγιαλέτιον τῶν Νήσων προτιμότερον εἶναι νὰ τὸ ὀνομάζωμεν τῆς Ἀσπρης Θαλάσσης (τοῦτο σημαίνει, ὥς γνωρίζει ὁ σ., καὶ τὸ περσ. bahr-i sefid καὶ τὸ τουρκ. Aq-Deniz), ἀφοῦ μάλιστα κατὰ τὸν Ἀμαντον ἀπὸ ἡμᾶς παρέλαβον τὸ ὄνομα καὶ οἱ Τοῦρκοι, ἐνῶ τὸ ὄνομα Ἀρχιπέλαγος «ἐδόθη ὑπὸ τῶν ξένων» (Κ. Ἀμάντου, Αἰγαῖον Πέλαγος - Ἀρχιπέλαγος, ἐν : Μικρὰ μελετήματα, Ἀθῆναι 1940, σ. 354 - 356). Θέλομεν μόνον νὰ προσθέσωμεν ἐνταῦθα ὅτι οἱ Τοῦρκοι διὰ τοῦ Ἀσπρη Θάλασσα δηλοῦν ὄχι μόνον τὸ Αἰγαῖον, ἀλλὰ καὶ τὴν Μεσόγειον.

Ἀλλὰ τ' ἀνωτέρω οὐδόλως μειώνουν τὴν σημασίαν τῆς ἐργασίας τοῦ κ. Χιδίρογλου. Ἀρκεῖ νὰ γνωρίζῃ κανεὶς τί σημαίνει τουρκικὴ γλῶσσα καὶ παλαιογραφία διὰ νὰ ἀντιληφθῇ ποίαν προπαιδείαν ἔχει οὗτος καὶ πόσον ἐμόχθησεν. Ἡμεῖς τὸν συγχαίρομεν καὶ ἀναμένομεν με πολὺ ἐνδιαφέρον τὴν συνέχισιν τοῦ ἔργου του.

ΙΩΑΝΝΗΣ Γ. ΓΙΑΝΝΟΠΟΥΛΟΣ

Ἑλένης Ε. Κούκκου, Διαμόρφωσις τῆς Ἑλληνικῆς Κοινωνίας κατὰ τὴν Τουρκοκρατίαν, Ἐθνικὸν Κέντρον Κοινωνικῶν Ἑρευνῶν, Ἀθῆναι 1971, σ. 1 - 177.

Εἰς τὴν σειρὰν τῶν ἐκδόσεων τοῦ Ἐθνικοῦ Κέντρου Κοινωνικῶν Ἑρευνῶν ἐκυκλοφόρησε τὸ ἀνωτέρω βιβλίον τῆς κ. Ἑλένης Κούκκου. Τοῦτο προλογίζει ὁ Γενικὸς Διευθυντῆς τοῦ Κέντρου κ. Ἡλίας Δημητράς ἀναγγέλλων τὴν ἐκδοσιν καὶ ἄλλων σχετικῶν ἱστορικῶν ἔργων.

Ἡ συγγραφεὺς εἰς τὴν εἰσαγωγὴν καὶ τὰ τρία πρῶτα κεφάλαια τοῦ βιβλίου ἐξετάζει τὰ σχετικὰ μετὰ τὴν παραχώρησιν προνομίων ὑπὸ τῶν σουλτάνων εἰς τὴν Ὀρθόδοξον Ἐκκλησίαν μετὰ τὴν ἄλωσιν τῆς Κωνσταντινουπόλεως. Τὸ Δ' κεφάλαιον ἀναφέρεται εἰς τοὺς ἐκκλησιαστικούς καὶ λαϊκοὺς ὀφικιαλῖους τοῦ Οἰκουμενικοῦ Πατριαρχείου, τὸ δὲ Ε' εἰς τοὺς Φαναριώτας, οἱ ὅποιοι κατέλαβον ἐν τῷ Ὀθωμανικῷ κράτει τὰ σημαντικὰ ἀξιώματα τοῦ μεγάλου διερμηνέως, τοῦ ἡγεμόνος τῶν παραδουναβίων χωρῶν καὶ τοῦ διερμηνέως τοῦ στόλου. Τὸ βιβλίον κλείει μετὰ γενικὰς περὶ τῶν Φαναριωτῶν κρίσεις, βιβλιογραφίαν καὶ ἀλφαβητικὸν εὑρετήριον.

Κατ' ἀρχὰς ἔχομεν νὰ παρατηρήσωμεν ὅτι ἡ σ. στηρίζεται ἐνίοτε εἰς βιβλιογραφίαν, ἡ ὁποία εἶναι πλέον πεπαλαιωμένη, ἐπανερχομένη εἰς ἀπόψεις αἱ ὁποῖαι δὲν γίνονται δεκταὶ ὑπὸ τῶν συγχρόνων ἐρευνητῶν.

Ἄς ἔλθωμεν ὁμῶς εἰς τὰ ἐπὶ μέρους : Ἐνῶ γενικῶς εἶναι παραδεκτὸν ὅτι ὁ Μωάμεθ ὁ Β' ὁ Πορθητῆς ὅσον ἀφορᾷ εἰς τὴν παραχώρησιν προνομίων εἰς τὴν Ὁρθόδοξον Ἐκκλησίαν ἠκολούθησε τὴν ἰσλαμικὴν παράδοσιν τῆς ἀνοχῆς ἐναντι τῶν λαῶν τῆς Βίβλου (Ἑβραίων καὶ Χριστιανῶν), ἡ σ. ὁμιλεῖ περὶ «ἀντιλεγομένου θέματος», ὑποστηρίζουσα ὅτι ὁ Μωάμεθ «ὄντως ἐκαινοτόμησε» (σ. 29) καὶ γενικῶς ἀμφιταλαντεύεται μέχρις ὅτου ἐν τέλει δεχθῇ τὴν ὀρθὴν ἄποψιν (σ. 30-31). Δικαιολογοῦσα δὲ τὴν παραχώρησιν τῶν προνομίων (σ. 30) λέγει : «Ὁ σουλτάνος, κατὰ τὸν μουσουλμανικὸν νόμον ἦτο μὲν ἀπόλυτος δεσπότης καὶ ἐξουσιαστὴς ὅλων τῶν ὑπηκόων του, ἀλλὰ τοὺς νόμους τοὺς ὁποίους ἐξέδιδεν, ἠδύνατο νὰ τοὺς ἐπιβάλλῃ μόνον ἐπὶ τῶν μουσουλμάνων ὑπηκόων του...». Τοῦτο ὁμῶς δὲν εἶναι ὀρθόν. Ὁ σουλτάνος εἶχε τὸ δικαίωμα νὰ ἐκδίδῃ νόμους (qānūn), τοῦ δικαϊώματός του τοῦτου ἀπορρέοντος ἐκ τοῦ κοσμικοῦ δικαίου (urf) γενομένου δεκτοῦ ὑπὸ τῆς ἰσλαμικῆς παραδόσεως, τοὺς ὁποίους ὤφειλον νὰ ὑπακούουν πάντες οἱ ὑπήκοοί του ἀδιακρίτως θρησκείας. Μόνον διατάξεις τοῦ ἱεροῦ νόμου (šer' ἢ šerī'at) ἰδίᾳ σχετικαὶ μὲ τὸ οἰκογενειακὸν δίκαιον ἀπηυθύνοντο ἀποκλειστικῶς πρὸς τοὺς Μωαμεθανούς, διὸ καὶ διὰ τὴν ἐκδίκασιν ἀφορωσθὼν κυρίως εἰς τὸ δίκαιον τοῦτο ὑποθέσεων παρεχωρήθησαν εἰς τὴν ὀρθόδοξον κοινότητα αἱ γνωσταὶ δικαστικαὶ δικαιοδοσίαι.

Ἡ σ. ὑπὸ τὸν τίτλον «Οἱ διάφοροι μωαμεθανικοὶ ὁρισμοὶ» ἐρευνᾷ θέμα ἤδη διευκρινισθέν. Εἶναι περιττὰ τὰ ὅσα λέγει (σ. 31 - 35), διότι εἶναι γνωστὸν ὅτι τὸ ἐκδιδόμενον ἔγγραφον πρὸς παραχώρησιν προνομίων λέγεται βεράτιον (berāt) καὶ ὅτι ὑπὸ τοῦ ἐκάστοτε νέου ἐπὶ τοῦ θρόνου σουλτάνου ἅμα τῇ ἀναρρήσει του ἔπρεπε νὰ γίνῃ ἀνανέωσις τῶν προνομίων· κατὰ ταῦτα βεράτιον ἀσφαλῶς ἦτο καὶ τὸ δοθὲν εἰς τὸν πατριάρχην Γεννάδιον ἔγγραφον. Ἐξ ἄλλου γνωστὸν εἶναι ὅτι ἐτρεῖτο καὶ «rumların berāt defteri», ἥτοι κατάστιχον τῶν ἐκχωρουμένων εἰς τὴν ὀρθόδοξον ἐκκλησίαν δικαιοδοσιῶν (ἰδὲ L. Fekete, Berāt, «Encyclopédie de l'Islam» 1 (1960) 1205). Μάλιστα δὲν εἶναι ὀρθὰ καὶ τὰ ἐξῆς (σ. 35) : «Τὸ ὑπὸ τοῦ πορθητοῦ δοθὲν ἐπισήμως βεράτιον [...] δὲν φαίνεται πιθανόν, ὅτι ὥριζε λεπτομερῶς τὰ δικαίωματα καὶ προνόμια τοῦ πατριάρχου, ὥς ταῦτα διεμορφώθησαν καὶ καθιερώθησαν ἀργότερον. Οὐδὲ ἦτο δυνατόν νὰ γίνῃ τοῦτο εἰς χρόνον τόσον σύντομον, μετὰ τὴν κατάλυσιν τῆς βυζαντινῆς αὐτοκρατορίας καὶ τὴν πλήρη ἀνατροπὴν τῶν πάντων». Ὁ συλλογισμὸς εἶναι ἀνεπιτυχῆς καὶ

τὰ περὶ «ἀνατροπῆς τῶν πάντων» δὲν ἰσχύουν διὰ τὸ Ὀθωμανικὸν κράτος, τὸ δὲ πρόβλημα παραμένει ἀνοικτόν, ἐφ' ὅσον δὲν ἐσώθησαν ἢ δὲν ἡρευνήθησαν ἀκόμη τὰ παλαιότερα βεράτια διὰ νὰ διαπιστωθῇ ἂν ὑπῆρξεν αὐξήσις ἢ μείωσις τῶν δικαιοδοσιῶν τῆς Ὀρθοδόξου Ἐκκλησίας (Πρβλ. Ἀ. π. Βακαλοπούλου, Ἱστορία τοῦ Νέου Ἑλληνισμοῦ, τ. Β', Θεσσαλονίκη 1964, σ. 143). Ἡ κ. Κούκκου ἐν σ. 42 σχολιάζουσα τὴν ἀνοδὸν τοῦ Συμεὼν τοῦ Τραπεζουντίου εἰς τὸν πατριαρχικὸν θρόνον διὰ «πεσκεσίου» λέγει ὅτι οὕτως «ἐδημιουργήθη ἡ ἀνεπίτρεπτος κατάστασις τῆς ἐξαγορᾶς τοῦ βερατίου, ἡ ὁποία πλειστάκις ἐγένεν ἀφορμὴ ἀπαράδεκτων διὰ τὴν Ἐκκλησίαν γεγονότων, κατὰ τὴν ἐκκλογὴν πατριαρχῶν». Ἱστορικῶς ὁμως τοῦτο ἐξηγεῖται, διότι καὶ οἱ Τοῦρκοι διὰ νὰ καταλάβουν μίαν θέσιν ἠγόραζον ταύτην παρὰ τοῦ κράτους· τὰ θέματα ταῦτα δέον νὰ συνεξετάζωνται μὲ τὴν ἐν γένει κρατοῦσαν ἐν τῷ Ὀθωμανικῷ κράτει κατάστασιν. Καὶ ἡ σ. ἐπιλέγουσα: «ἐδόθη οὕτως ἡ δυνατότης εἰς τοὺς Τούρκους νὰ ἐπεμβαίνουν εἰς τὰ ἐσωτερικὰ τῆς ἐκκλησίας...». Γεννᾶται ὁμως τὸ ἐρώτημα: θὰ ἡδύνατο κανεῖς νὰ τοὺς ἐμποδίση;

Εἰς τὴν σ. 98 ἐπανερχεται ἡ σ. ἐπὶ θέματος, τὸ ὁποῖον καὶ ἐν ἀρχῇ τοῦ βιβλίου της θίγει: «Ὁ Μωάμεθ ὁ Β' ὑπεχρέωθη ἐκ τῆς ἀνάγκης τῶν πραγμάτων νὰ χρησιμοποιήσῃ πολλοὺς Ἕλληνας εἰς τὴν διαχείρισιν τῶν ποικίλων κρατικῶν ὑποθέσεων καὶ εἰς τὴν ὀργάνωσιν τῆς αὐτοκρατορίας». Καὶ στηριζομένη ἐπὶ τοῦ συγγραφέως τῆς Πολιτικῆς Ἱστορίας (M. Crusii, Turcogrecia, σ. 14) λέγει: «Μετεχειρίζοντο δηλαδὴ εἰς τὸ δημόσιον λογιστικόν των [οἱ Τοῦρκοι] ξύλα, τὰ καλούμενα «σύμβολον» καὶ «ἐγκοπὶς». Διὰ τοῦ πρωτογόνου ὁμως αὐτοῦ συστήματος δὲν ἦτο δυνατόν νὰ ὀργανωθῇ ἡ οἰκονομικὴ διαχειρίσις τόσων εἰσερχομένων καὶ ἐξερχομένων ἑκατομμυρίων ἐκ τοῦ δημοσίου ταμείου. Ἡ κατάστασις αὕτη ἠνάγκασε τὸν Μωάμεθ νὰ χρησιμοποιήσῃ, εἰς τὸ ἀνώτερον τοῦλάχιστον λογιστικόν, τοὺς κατὰ πάντα εἰδήμονας καὶ εἰς τὸν τομέα τοῦτον Ἕλληνας». Κατ' ἀρχὰς δύναται νὰ παρατηρηθῇ, ὅτι τὸ Ὀθωμανικὸν κράτος ἤρξατο ὀργανούμενον πρὸ τῆς ἀλώσεως. Ἄλλ' ἐκτὸς τούτου Ἕλληνες, ὡς ἐξ ἄλλου καὶ Εὐρωπαῖοι, ἐχρησιμοποιήθησαν ἐπὶ Μωάμεθ τοῦ Β' διὰ τὴν ρύθμισιν τῶν σχέσεων τοῦ σουλτάνου μὲ τοὺς ὑποδούλους καὶ διὰ νὰ γνωρίσῃ τὴν Δύσιν καὶ δημιουργήσῃ διπλωματικὰς σχέσεις μὲ αὐτήν. Φυσικὸν βεβαίως ἦτο ὁ Μωάμεθ νὰ χρησιμοποιήσῃ ἱκανοὺς ἀρνησιθρήσκους καὶ εἰς ἄλλας θέσεις (αὐτὸ ὑπηγόρευε καὶ ἡ σκοπιμότης), δὲν σημαίνει ὁμως τοῦτο ὅτι οἱ Τοῦρκοι ἦσαν ἀμαθεῖς καὶ ἀνίκανοι. Ἀντιθέτως, ἄνδρες προερχόμενοι ἐκ τῆς στρατιωτικῆς τάξεως («askeri») καὶ τῆς θρησκευτικῆς, τῶν οὐλεμάδων («ulemā»), διέθετον ὄχι μόνον γνῶσιν ἀλλὰ καὶ πείραν περὶ τὴν διαχείρισιν τῶν κρατικῶν ὑποθέ-

σεων. Μή Τούρκους βεβαίως ἐχρησιμοποίησαν οἱ σουλτάνοι καὶ διὰ τοῦ παιδομαζώματος, ἀλλ' αὐτοὶ πλέον ἐλάμβανον μουσουλμανικὴν ἐκπαίδευσιν, χρησιμοποιοιθέντες δὲ εἰς ἀνωτάτας κρατικὰς θέσεις ἐνίσχυσαν καὶ ἐπροστάτευσαν τὴν ἀπόλυτον ἐξουσίαν τοῦ σουλτάνου. «*Δὲν φαίνεται ὅτι δύναται οὔτε καὶ νὰ τὸ σκεφθῇ κανεὶς ὅτι οἱ σουλτάνοι [...] ἀπέβλεπον νὰ ἀναπληρώσουν ἀνεπαρκείας τοῦ τουρκικοῦ περιβάλλοντος. Εἰς ἀριθμὸν οἱ ἀρνησιθρησκοὶ ἦσαν ὀλίγοι χιλιάδες (συμπεριλαμβανομένων τῶν γενιτσάρων) ἔναντι μιᾶς μεγάλης τουρκικῆς μάξης· ἀπὸ ἀπόψεως ποιότητος, εἰς τὰς περισσοτέρας τῶν περιπτώσεων, καὶ πάντοτε εἰς τὰ πλαίσια τοῦ παιδομαζώματος (devşirme), τυπικῆς μορφῆς τῆς στρατολογήσεως, ἦσαν ἄπειροι νέοι, ἐνῶ μετὰ τῶν Τούρκων ἐπλεόναζον πρόσωπα καλῶς προετοιμασμένα εἰς τὴν ἐκτέλεσιν πολιτικῶν καὶ στρατιωτικῶν ἔργων*» (A. Bombaci, *L'Impero Ottomano*, ἐν : *Nuove Questioni di Storia Moderna*, τ. 1, Milano 1966, σ. 567—ἐγγράφη τὸ 1963— ἰδὲ καὶ B. Lewis, *Istanbul and the civilization of the Ottoman Empire*, University of Oklahoma Press 1968 (1963), σ. 51 κ. ἐ., ὡς καὶ τὴν ἀρίστην ἐπὶ τοῦ παιδομαζώματος διατριβὴν τῆς Β. Παπούλια, *Ursprung und Wesen der Knabenlese im osmanischen Reich*, München 1963, ἰδίᾳ σ. 34 - 61). Τὰ δὲ παρατιθέμενα χωρία (σ. 99) ἐκ τοῦ Λαονίκου Χαλκοκονδύλη οὐδόλως στηρίζουν τὴν ἄποψιν τῆς συγγραφῆς. Μάλιστα ἡ παράγραφος : «*Μετὰ τούτους μέντοι... τοῦ Βασιλέως*» τοῦ ἱστορικοῦ τούτου οὐδόλως ἀναφέρεται εἰς τοὺς Ἕλληνας. Ἡ προκατάληψις ἔναντι τῶν Τούρκων ὀδηγεῖ τὴν σ. νὰ διατυπώνῃ φράσεις (σ. 157) ὡς ἡ ἀκόλουθος : «*Ἐκμεταλλενομένοι οὗτοι [οἱ Ἕλληνες] τὴν ἀμάθειαν τῶν διοικητικῶν ὀργάνων τῆς τουρκικῆς ἀτοκρατορίας τοὺς ἤγον καὶ τοὺς ἔφερον πλειστάκις...*». Ἐκτὸς τῶν ἀνωτέρω λεχθέντων δύναται νὰ προστεθῇ ὅτι μία τεραστία αὐτοκρατορία δὲν ζῇ τόσους αἰῶνας διοικουμένη ὑπὸ ἀμαθῶν.

Καὶ δύο ἐντελῶς ἀσημάντους παρατηρήσεις : Ὁ Χάμμερ δὲν εἶναι P. J. Hammer (σ. 29 σημ. 5) ἀλλὰ J. von Hammer - Purgstall, τὸ δὲ ἔργον τοῦ Muradja d'Ohsson (σ. 169) δὲν εἶναι πεντάτομον ἀλλὰ ἐπτάτομον ἐκδοθὲν οὐχὶ τὸ 1824, ἀλλὰ ἀπὸ τοῦ 1788 - 1824.

Περιοριζόμεθα μόνον εἰς αὐτὰς τὰς παρατηρήσεις. Γενικῶς τὸ βιβλίον οὐδὲν τὸ νέον προσφέρει παρὰ τὴν ὁμολογουμένην ἱκανότητα τῆς συγγραφῆς νὰ ἐκφράζεται εἰς ὕφος ἀπλοῦν καὶ εὐληπτον. Ἡ εἰσαγωγή καὶ τὰ τρία πρῶτα κεφάλαια εἶναι ἥσσων διαπραγματεύσεις τῶν ὅσων περὶ τὰ παραχωρηθέντα προνόμια εἰς τὴν Ὁρθόδοξον Ἐκκλησίαν ἀναπτύσσει ὁ Ἀπ. Βακαλόπουλος, ἐνθ' ἀν., τ. Β¹, σ. 134 κ. ἐ. Τὸ Δ' κεφάλαιον ἀποτελεῖ περιληπτικὴν ἐκθεσιν τοῦ βιβλίου τοῦ Θ. Παπαδοπούλου, *Studies and documents relating to the history*

of the Greek Church and people under the turkish domination, Brussels 1952. Ὁ δὲ τίτλος τοῦ κεφαλαίου : « Ὁργάνωσις τῆς ἐκκλησιαστικῆς κοινωνίας » εἶναι ἀνεπιτυχής· καὶ ἂν ἀκόμη δυνάμεθα νὰ ὀμιλῶμεν περὶ ἐκκλησιαστικῆς κοινωνίας ταύτην δὲν ἀπετέλουν μόνον οἱ κληρικοὶ καὶ λαϊκοὶ ὁφικιάλιοι τοῦ Οἰκουμενικοῦ Πατριαρχείου. Ἀλλὰ καὶ εἰς τὸ Ε' κεφάλαιον περὶ τῶν Φαναριωτῶν ἡ σ. ἐργάζεται κατὰ τὸν αὐτὸν τρόπον. Τὰ ὅσα π.χ. λέγει περὶ τοῦ διερμηνέως τοῦ στόλου παραλαμβάνει ἀπὸ τὸ σχετικὸν βιβλίον τοῦ Β. Σ φ υ ρ ό ε ρ α, Οἱ δραγομάνοι τοῦ στόλου, Ἀθήναι 1965. Ἐκ τῆς παραβολῆς δὲ καὶ μόνον τῶν παραπομπῶν τοῦ ἐνὸς καὶ τοῦ ἄλλου βιβλίου φαίνεται πόσον ἡ σ. πλουτίζει τὰς παραπομπάς της ἐξ ἐκείνου. Ἀλλὰ καὶ αἱ γενικαὶ περὶ τῶν Φαναριωτῶν κρίσεις (σ. 153 - 164) κατὰ τὴν γνώμην μας δὲν ἱκανοποιοῦν. Καὶ διὰ νὰ μὴ νομισθῇ ὅτι γράφομεν ταῦτα κακοπίστως, ὁ ἀμφιβάλλων ἀναγνώστης ἄς ἴδῃ μόνον εἰς τὰς σ. 65 - 66 πῶς τρεῖς ὁλόκληροι παράγραφοι τοῦ βιβλίου τοῦ Θ. Παπαδοπούλου (σ. 80 - 81) ἔχουν μεταφερθῇ εἰς κατὰ λέξιν μετάφρασιν λησμονούσης τῆς σ. ἀκόμη καὶ νὰ παραπέμψῃ εἰς αὐτόν. Ἐν τούτοις τὸ κεφ. Δ' (σ. 58 - 95) περὶ τοὺς κληρικοὺς καὶ λαϊκοὺς ὁφικιαλίους εὐχαρίστως θὰ τὸ συνεβουλευόμεθα ἐκ νέου.

ΙΩΑΝΝΗΣ Γ. ΓΙΑΝΝΟΠΟΥΛΟΣ